

Работы выпускников Новосибирских духовных школ

Протоиерей Алексей Матанцев

Богopodobие человека

Определение термина «подобие Божие» и взаимосвязь с понятием «образ Божий»

«И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему» (Быт. 1, 26). Смысловое различие между «образом» и «подобием» неизвестно еврейскому языку. Там они, скорее, синонимы — со своими оттенками смыслов, составляющими некоторую полноту. Вероятно, именно следуя этой языковой канве и святитель Кирилл Александрийский, и святитель Филарет Московский ставят знак равенства между понятиями «образ» и «подобие»¹. Однако в переводе Семидесяти Толковников эти понятия уже разделены. Сам характер перевода предполагал дать ключ к пониманию текста, а не его подстрочник. Святоотеческая традиция восприняла это понимание. Именно согласно святоотеческой экзегетике «образ Божий первообразным человеком был получен изначально, а подобия Божия человек должен был достигать постепенно, в процессе всей своей жизни на земле, через совершенствование в Боге»². Именно об этом замысле, согласно святым

¹ «Образ и подобие Божие не нужно изъяснять как две различные между собою вещи, поелику в слове Божиим часто употребляются одно из сих имён в такой же силе, как и оба вместе... Впрочем, знаменательнейшее из сих слов есть: образ, который есть подобие не случайное, но взятое с первообразного» (*Святитель Филарет, митрополит Московский. Записки к книге Бытия. Ч. 1. — М.: Изд. Московского общества любителей духовного просвещения, 1867. — С. 21*).

² Протопресвитер Михаил Помазанский. Цит. по: *Добросельский П.В. О полемических аспектах происхождения, грехопадения и цели земной жизни человека. [Электронный ресурс]. // URL: <https://iknigi.net/avtor-petr-dobroselskiy/85740-o-polemicheskikh-aspektah-proishozhdeniya-grehopadeniya-i-celi-zemnoy-zhizni-cheloveka-petr-dobroselskiy.html>*.

отцам, говорится в книге Бытия о сотворении человека (см.: Быт. 1, 26). Там упоминается «и образ, и подобие»³. Но при описании состояния первозданных людей выражение „подобие Божие“ мы не находим⁴»⁵. Подробное толкование на этот сюжет Священного Писания мы находим у святителя Василия Великого, в котором он разъясняет разницу между образом и подобием как между настоящим и будущим человека, между настоящим состоянием человека и подлинным его призванием⁶.

Святые отцы прежде всего — живой пример воплощения в жизнь высоких истин благовестия. Они практики и поэтому много пишут о путях достижения цели, поставленной перед нами Богом. В частности, преподобный Иоанн Дамаскин пишет о том, что человек призван был достигать подобия посредством добродетеля и совершенствования в добродетелях⁷. То есть по сути исполнением человеком воли Божией. Воля Бога явлена нам в Сыне. Путь Сына Божьего запечатлён в Евангелии. Жизнь

³ «И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему, и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над зверями, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися по земле» (Быт. 1, 26).

⁴ «И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их» (Быт. 1, 27).

⁵ «Особенности образа Божия в человеке». [Электронный ресурс]. // URL: <https://megalektsii.ru/s16949t2.html>.

⁶ «Не заметил ли ты, что это свидетельство неполное? <...> Это волеизъявление содержит два элемента: по образу и по подобию. Но созидание содержит только один элемент — по образу Божию. Решив одно, не изменил ли Господь Свой замысел? Не возникло ли у Него в ходе творения раскаяние? *Сотворим человека по образу Нашему [и] по подобию Нашему*. Одно мы имеем в результате творения, другое приобретаем по своей воле. <...> Если бы нам не была дарована возможность стать по подобию, то своими собственными силами мы бы не стяжали подобия Божиего. <...> Бог сотворил нас способными уподобляться Богу... предоставил нам самим быть тружениками в уподоблении Богу, чтобы мы получили за этот труд вознаграждение, чтобы плоды нашего уподобления не принесли похвалы кому-нибудь другому. <...> По образу я обладаю бытием существа разумного, по подобию же я делаюсь, становясь христианином» (*Святитель Василий Великий. Беседа первая о сотворении человека «по образу» // «Творения»: В 2-х тт. Т. 1. — М., 2008. — С. 441–442*).

⁷ «Бог Своими руками творит человека и из видимой, и невидимой природы как по Своему образу, так и подобию... ибо выражение „по образу“ обозначает разумное и одарённое свободной волею; выражение же „по подобию“ обозначает подобие через добродетель, насколько это возможно [для человека]» (*Преподобный Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. Глава 12 (26). О человеке. [Электронный ресурс]. // Портал Азбука веры: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Damaskin/tochnoe-izlozhenie-pravoslavnoj-very/2_12*).

по Евангелию как следование воле Творца возводит человека к нетварному совершенству. Этот путь совершенствования применимо ко всей общечеловеческой природе носит название обожение. В плане же личном именуется богосыновством (о чём подробнее будет сказано ниже).

Согласно святоотеческой традиции, по пути к совершенству человек проходит три этапа отношения к Богу: первый — человек относится к Богу как раб, второй — как наёмник, третий — как сын⁸. На первом человек следует воле Божией из страха наказания, на втором — желает обещанных ему благ в Царстве Божием, на третьем совершает свой подвиг бескорыстно, движимый исключительно любовью к Богу. Каждому христианину, по слову преподобного аввы Дорофея, необходимо пройти на своём жизненном пути от первого состояния — к последнему⁹.

Из этого следует вывод: основная канва святоотеческой традиции делает «различие между понятиями „образ Божий“ и „подобие Божие“. Понятие „образа“ относится к самой природе души. Понятие „подобия“ — к будущему состоянию обожения, которое достигается духовно-нравственным совершенствованием человеческой природы. Значит, образ Божий мы получаем вместе с бытием, а подобие должны приобретать сами, получив от Бога только возможность»¹⁰ богоподоб-

⁸ «Мне известны три степени в спасаемых: рабство, наёмничество и сыновство. Если ты раб, то бойся побоев. Если наёмник, одно имей в виду — получить. Если стоишь выше раба и наёмника, даже сын, — стыдись Бога как отца, делай добро, потому что хорошо повиноваться отцу» (*Святитель Григорий Богослов*. Цит. по: «Симфония по творениям святителя Григория Богослова». [Электронный ресурс]. // Портал Азбука веры: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Bogoslov/simfionija-po-tvorenijam-svjatitelja-grigorija-bogoslova/323).

⁹ «„Итак, если кто уклоняется от зла по страху наказания, как раб, боящийся господина, то он постепенно приходит и к тому, чтобы делать благое добровольно, и мало-помалу начинает, как наёмник, надеяться некоторого воздаяния за своё благое делание. Ибо когда он постоянно будет избегать зла, как мы сказали, из страха, подобно рабу, и делать благое в надежде награды, подобно наёмнику, то, пребывая, по благодати Божией, во благом и соразмерно сему соединяясь с Богом, он получает вкус благого и начинает понимать, в чём истинное добро, и уже не хочет разлучаться с ним. Ибо кто может отлучить такого от любви Христовой? — как сказал апостол (Рим. 8, 35)» (*Преподобный авва Дорофей*. Душеполезные поучения и послания. Глава 4. О страхе Божием. [Электронный ресурс]. // Портал: Азбука веры: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Dorofej/dushepoleznye-pouchenija-i-poslanija/1_15).

¹⁰ *Протоиерей Олег Давыденков*. Догматическое богословие. [Электронный ресурс]. // Портал: Азбука веры: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Oleg_Davydenkov/dogmaticheskoe-bogoslovie/.

ления посредством добродетельной жизни, а также посредством дел от веры¹¹.

Богоуподобление. Восстановление человека и пути достижения подобия Божия

Слова святителя Григория Паламы, изложенные в «Беседах», довольно подробно изъясняют нам саму суть вочеловечения Господа нашего Иисуса Христа и цель нашего спасения, убеждают нас в том, что Божественное воплощение явило великую любовь к людям: «Итак, Сын Божий стал человеком для того, чтобы явить, на какую высоту Он нас возводит; дабы мы не гордились, как будто своими силами мы — победители; чтобы, будучи Сугубым, воистину быть Посредником, соединяя воедино, посредством каждой (из этих двух природ Богочеловечества Своего), обе части; чтобы разрешить узы греха; чтобы очистить скверну, прибывшую от греха плоти; чтобы явить Божию любовь к нам; чтобы показать, в какую глубину зла мы впали, так что для спасения нашего долженствовало быть воплощение Божие; чтобы стать примером для нас смирения, которое заключает в себе плоть и страдание и которое является целительным врачевством гордости; чтобы показать, что наше естество было создано добрым от Бога; чтобы стать Начальником и Удостоверителем Воскресения и вечной жизни, истребив безнадёжие; чтобы, став Сыном Человеческим и участником смертности, сделать людей сынами Божиими, сделав их общниками божественного бессмертия; чтобы показать, насколько естество человеческое преимущественно пред всеми твореньями было создано по образу Божию, ибо настолько у него была близость к Богу, что и стало возможным сойтись ему с Ним во едину Ипостась»¹². Христос явился в мир как Истинный Бог и совершенный Человек. И здесь мы видим соединение Бога и всей человеческой природы во единую Богочеловеческую Ипостась. И ради ипостасного единения во Христе двух природ было обожение человеческой природы, в которой бытие её по Божественному образу обновлено и вновь возведено к первообразу. Он сделал так, что Его жизнь, Сына Божия, может теперь стать жизнью человека, ибо в святости — единение воли и жизни в Боге. Это и есть обожение.

¹¹ «Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе. Но скажет кто-нибудь: „ты имеешь веру, а я имею дела“: покажи мне веру твою без дел твоих, а я покажу тебе веру мою из дел моих» (Иак. 2, 17–18).

¹² Святитель Григорий Палама. Беседы (омилии). Омилия XVI. [Электронный ресурс]. // Портал: Азбука веры: — URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Palama/homilia/16.

Бог бесконечен во всех Своих свойствах, и, открывая человеку путь к обожению, Он открывает возможность к постижению бесконечных горизонтов духовного совершенства. *«Будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный»* (Мф. 5, 48).

«Следует отметить, что при обожении онтологический статус человеческой природы не изменяется. Человек не теряет своей природы, не перестаёт быть самим собой, не растворяется в Божестве и не становится богом. Изменяется только способ существования человека. В обожении человек может достигнуть состояния „бога по благодати“. Бог не навязывает обожение человеку и не ломает его волю, а ожидает на Свой призыв свободного волеизъявления как проявления взаимной любви»¹³. Основопологающее качество последней — свобода. В свою очередь, «свобода есть печать нашей причастности Божеству, совершеннейшее создание Бога, шедевр Творца»¹⁴. Отсутствие духовной жизни лишает человека истинных любви и радости, наполняет бессмысленными страданиями и скорбями, в конечном итоге опустошает и иссушает душу. Именно это испытали первые люди после грехопадения. Первым людям после грехопадения обещание того, что изложено в Евангелии, служило надеждой и утешением, нам же оно является руководством к исцелению и постижению цели нашей жизни, как об этом говорит святитель Василий Великий: «Ты [человек] обладаешь тем, что по образу, будучи существом разумным; по подобию же становишься, стяжая благодать. Каким же образом мы достигаем того, что по подобию? — Через Евангелие»¹⁵. Отсюда он определяет христианство как богоуподобление: «Что такое христианство? Это уподобление Богу в той мере, в какой это возможно для природы человеческой. Если ты, по милости Божией, решил быть христианином, торопись стать подобным Богу, облекись во Христа»¹⁶.

Повторим ещё раз эту мысль: жизнь по Евангелию и есть путь согласования воли человека с волей Бога и итог её — в достижении подобия Божьего. Таковой путь является и самовоспитанием, и проявлением воли. Богоуподобление — конечная цель и награда. Как замечает святы-

¹³ «Особенности образа Божия в человеке». [Электронный ресурс]. // URL: <https://megalektsii.ru/s16949t2.html>.

¹⁴ Лосский В.Н. Очерк мистического Богословия Восточной Церкви. [Электронный ресурс]. // Портал: Азбука веры: URL: https://azbyka.ru/otechnik/Vladimir_Loskij/ocherk-misticheskogo-bogoslovija-vostochnoj-tserkvi/10.

¹⁵ Святитель Василий Великий. Беседа первая о сотворении человека «по образу». — С. 443.

¹⁶ Там же.

тель Василий Великий, награда была бы недостижимой, если совершенствование для нас было бы недоступным¹⁷.

Стремление к истине, к добру, к любви и правде Божией показывает, что человек встал на этот путь. И напротив: противление истине, проявление эгоизма, вражды, пристрастие к земным благам и суетной славе, забота о теле в ущерб душе — явный признак отступления от заповеданного пути. Это богоотступничество и становление на путь духовной смерти, конечный результат которой — полное искажение образа Божия.

Следует уделить внимание такому аспекту богоуподобления, как богосыновство. Этим понятием делается акцент на личные отношения Бога и человека, подобно тем, которые складываются между взаимно любящими отцом и сыном. Именно любовь является проявлением высших взаимоотношений, которые ведут человека по пути усыновления Богу и, как следствие, богоуподобления. Преподобный Исаак Сирий предупреждает, что путь к любви лежит через очищение сердца от страстей¹⁸. Для того чтобы направить свою волю и своё сердце к достижению подлинной христианской любви, необходимо пройти путь духовного делания, жить по Евангелию¹⁹. Дела любви необходимо совершать не только по отношению к Богу, но, по слову Спасителя, и по отношению к ближ-

¹⁷ «Если бы Бог создал тебя и „по подобию“, то в чём была бы твоя заслуга? Ради чего ты увенчан? Если бы Создатель всё тебе даровал, то как бы открылось тебе Царство Небесное? И вот одно тебе дано, а другое оставлено незавершённым, дабы ты совершенствовался и стал достойным исходящего от Бога воздаяния... торопись стать подобным Богу, облекись во Христа. <...> Как ты облечёшься, не восприняв крещение? <...> Теперь же, когда я предлагаю тебе стать подобным Богу, неужели ты побежишь от слова, которое тебя обожает, неужели ты заткнёшь уши, чтобы не слышать спасительных слов?» (*Святитель Василий Великий. Беседа первая о сотворении человека «по образу».* — С. 443).

¹⁸ «Нет способа возбудиться в душе Божественной любви... если она не препобедила страстей. Ты же сказал, что душа твоя не препобедила страстей и возлюбила любовь к Богу; и в этом нет порядка. Кто говорит, что не препобедил страстей и возлюбил любовь к Богу, о том не знаю, что он говорит. Но скажешь: не говорил я „люблю“, но „возлюбил любовь“. И это не имеет места, если душа не достигла чистоты. Если же хочешь сказать это только для слова, то не ты один говоришь, но и всякий говорит, что желает любить Бога... И слово это всякий произносит как своё собственное, однако же при произнесении таких слов движется только язык, душа же не ощущает, что говорит» (*Преподобный Исаак Сирий. Слова подвижнические.* Слово 55. — М., 1858. — С. 372–373).

¹⁹ Вот как об этом пишет апостол Пётр: *«Как от Божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия, через познание Призвавшего нас славою и благодатию, которыми дарованы нам величие и драгоценное обетование, дабы вы через них соделались причастниками Божеского естества, удалившись от господствующего в мире растления похотью, то вы... покажите в вере вашей добродетель, в добродетели рассудительность, в рассудительности воздержание, в воздержании терпение, в терпении благочестие,*

нему. Святитель Игнатий (Брянчанинов) поясняет, что человек может быть лишён благодати веры и крещения, но не лишён образа Божьего, которым Творец наделяет каждого²⁰. Необходимо видеть образ Божий даже в том случае, если человек исповедует веру совершенно отличную от христианства или не исповедует никакой и не мыслит в себе этого образа. Человек может быть подвержен страстям, быть духовно немощным — и таких нельзя лишать доброго отношения по любви и, как говорит апостол, носить немощи ближних²¹. Ближний же это тот, кто в данный момент в тебе нуждается.

Важность любви подкрепляется откровением Бога о том, что Сам Он есть Любовь: *«Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем»* (1 Ин. 4, 16). Любовь — свойство и сокровенная тайна взаимоотношений Лиц Святой Троицы. По слову апостола Иоанна, не умеющий любить не в состоянии познать Бога: *«Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь»* (1 Ин. 4, 8). Из этого следует вывод, что любовь одновременно является и средством, и целью, и наградой, и важной характеристикой богопознания. Достигнуть богоподобия, значит, достигнуть наивысшей радости — блаженства любви. Любовь эта то связующее, что скрепляет узы между разумными существами и, по слову преподобного Иоанна Лествичника, делает непрестанной связь человека с Богом²². Выражением этого единения является Церковь. Именно в Церкви как в теле Христа, по слову святителя Ириныя Лионского, человек может обрести единение с Богом²³.

в благочестии братолюбие, в братолюбии любовь. Если это в вас есть и умножается, то вы не останетесь без успеха и плода в познании Господа нашего Иисуса Христа» (2 Пет. 1, 3–8).

²⁰ «Воздавай почтение ближнему, не различая возраста, пола, сословия, и постепенно начнёт являться в сердце твоём святая любовь. Причина этой святой любви — не плоть и кровь, не влечение чувств, а Бог. Лишённые славы христианства, люди не лишены другой славы, полученной при создании: они — образ Божий. Если образ Божий будет ввергнут в пламя страшное ада, и там я должен почитать его. <...> Наблюдай за собою, чтобы тебе не иметь недостатка в любви» (*Святитель Игнатий (Брянчанинов)*). Слово о человеке. — М., 1997. — С. 25).

²¹ «Мы, сильные, должны сносить немощи бессильных и не себе угождать» (Рим. 15, 1). «Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов» (Гал. 6, 2).

²² «Сын любви всегда прилепляется к Господу» (*Преподобный Иоанн Лествичник*. Лествица. Слово 30).

²³ «Христос возглавил Собой человечество. Он стал Главою, Началом, Ипостасью обновлённой человеческой природы, которая есть Его Тело. Церковь — то единство „нового человека“, которого люди достигают, „облекаясь во Христа“, становясь через крещение членами Его Тела. Как Глава Своего Тела Христос становится Ипостасью церковного тела, собранного „от конец земли“. Этот „единый человек“ во Христе, единый по своей обновлённой природе, существует во многих личностях, по образу Бытия Пресвятой Троицы» (*Святитель Ириныя Лионский*. *Adr. Naer. III. 16.6.*).

Как пишет апостол Павел: *«Для сего преклоняю колени мои пред Отцем Господа нашего Иисуса Христа, от Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле, да даст вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, верою вселиться Христу в сердца ваши, чтобы вы, укорененные и утвержденные в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долгота, и глубина и высота, и уразуметь превосходящую разумение любовь Христову, дабы вам исполниться всею полнотою Божиею. А Тому, Кто действующею в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем, Тому слава в Церкви во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь»* (Еф. 3, 14–21).

Подведём краткий итог вышесказанному. «Человек, — говорит святитель Григорий Богослов, — живое существо... достигающее обожения»²⁴. Об этом ясно свидетельствует и жизнь, и писания святых: «Человек... тварь, которая получила повеление стать богом»²⁵. Желание и замысел Творца — чтобы люди стали подобными Ему. Сообщество стремящихся к совершенству людей «призвано стать таинственной Церковью как богоподобному Телу Христа»²⁶. Каждый христианин как часть этого Тела может открыть в себе новый благодатный мир, как о том говорит Евангелие²⁷. «Обожение и усыновление Богу (богосыновство) — это понятия, которые характеризуют единый духовный процесс — уподобление человека Богу»²⁸, который составляет и цель, и смысл нашей жизни.

Средства к восстановлению и достижению богоподобия человеческой природы

Каждый человек на пути к обожению проходит определённые этапы. Сначала человек обретает веру. Перемена взглядов приводит его к переосмотру жизни и, как следствие, к покаянию. Совершается рождение в духовную жизнь посредством Таинства Крещения. Это основа. На этом

²⁴ Святитель Григорий Богослов. Слово 45 на Святую Пасху. Т. 1. — Св.-Троиц. Сер. лавра, 1994. — С. 665.

²⁵ Святитель Григорий Богослов. Слово 43 на Святую Пасху. Т. 1. — Св.-Троиц. Сер. лавра, 1994. — С. 633.

²⁶ Преподобный Максим Исповедник. Мисталогия. 4, PG 91, 672 В.

²⁷ «Царствие Божие внутрь вас есть» (Лк. 17, 21).

²⁸ «Христианская антропология. Человек первозданный. Онтология». [Электронный ресурс]. // URL: <https://studfile.net/preview/4630322/page:3/>.

фундаменте далее строится христианская жизнь как следование Христу — жизнь согласно Евангелию. Целью такой жизни является освящение естества, или стяжание Святого Духа²⁹.

Путь каждого человека к Богу индивидуален. И как не существует двух, во всём одинаковых, личностей, не существует и двух совершенно одинаковых путей к цели, поставленной перед нами Богом.

Необходимо сказать и о средствах, способствующих духовному возрастанию. Таковых множество, но основных три: молитва, добродетель, или жизнь по заповедям, и причастие Святых Христовых Таин.

С молитвы начинается духовная жизнь и истинное покаяние, суть которого в коренном изменении своей жизни. Молитва иногда даже предшествует крещению. С молитвы начинается день христианина, она сопровождает его дела и с ней он отходит ко сну. Преподобный Нил Синайский поучает, что молитва — это главное дело ума³⁰. С молитвы начинается союз с Богом и путь к постижению богоподобия. По словам святителя Иоанна Златоуста, «молитва есть немаловажный союз любви к Богу, производит в нас навык беседования с Ним и руководит к любознанию»³¹. Бог не спасает нас без нашего участия, помимо нашей воли, а воля человека на пути к спасению выражается непосредственно через молитву. *«Всякий, кто призовет имя Господне, спасется»* (Иоил. 2, 32), — сказано пророком Иоилем ещё в Ветхом Завете. Молитва по сути — обращение к Богу, беседа — может быть выражена в благодарении, славословии, прощении. Образцом таковой молитвы для нас является молитва Господня «Отче наш». Краткая, но содержательная, она включает в себя все эти три вида молитвы. Молитва может быть внешней гласной и внутренней — умной; частной и общественной — церковной. Как жизнь тела невозможна без дыхания, так и полноценная жизнь души невозможна без молитвы. Душа без молитвы может погибнуть.

Соединение с Богом не может совершаться помимо молитвы, потому что молитва является личным отношением человека к Богу, она, по словам святителя Григория Паламы, осуществляет связь разумного творения

²⁹ *Архимандрит Софроний (Сахаров)*. Молитвенное приношение. [Электронный ресурс]. // Портал: Предание.ру. — URL: <https://predanie.ru/book/117750-molitvennoe-prinoshenie-starca-sofroniya/>.

³⁰ «Молитва есть приличное достоинству ума делание или, лучше сказать, настоящее его употребление» (Преподобный Нил Синайский. Цит. по: «Энциклопедия Православной веры от А до Я в изречениях святых отцов». — Клин: Изд-во «Христианская жизнь», 2004. — С. 326).

³¹ Там же.

с Создателем³². И связь эта, в идеале, должна быть неразрывной, непрестанной. Именно так достигается постоянное памятование о Боге. Поскольку именно забвение Бога послужило причиной падения праотцев, то только непрестанным памятованием о Боге можно прийти к исцелению ума. Грех начинается в помыслах, цель же непрестанной молитвы — сделать ум неприступным для греха в самом его зародыше, в греховных помыслах. В молитвенном подвиге, как утверждает преподобный Иоанн Лествичник и с ним согласны многие святые подвижники, необходимо пройти постепенно степени совершенствования, начало которых — в борьбе с помыслами, а совершенство — в ведении Бога³³. Молитву в некотором смысле можно назвать лестницей, подножие которой может лежать в душе кающегося, а вершина упирается в Небо. То есть молитва является и способом богопознания, и средством к достижению обожения.

Беседа с Богом прежде всего — диалог. И тот, кто вступает в беседу с Богом, конечно, будет прислушиваться к Его ответу, к Его Божественному слову. Слово Божие в свою очередь повелевает: «Уклоняйся от зла и делай добро» (Пс. 33, 15). Доброделание, или жизнь по заповедям Божиим, является важнейшей составляющей духовной жизни и проявлением веры как таковой. Апостол Иаков утверждает, что «вера, если не имеет дел, мертва сама по себе» (Иак. 2, 17). И действительно, человек — существо, наделённое свободной волей. Воля может быть выражена мыслью, мысль — посредством слова и действия. Человеку необходимо согласовать свою волю с волей Бога, потому как именно противление воле Божией, Его замыслу о человеке, было причиной грехопадения и, как следствие, повреждения природы человека. «Воля Божия вместе с волей человеческой представляют собой две

³² «Сила молитвы, — говорит святитель Григорий Палама, — совершает таинство нашего единения с Богом, ибо молитва есть связь разумной твари с её Создателем» (цит. по: Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви). [Электронный ресурс]. // Портал: Азбука веры. — URL: https://azbyka.ru/otechnik/Vladimir_Losskij/ocherk-misticheskogo-bogoslovija-vostochnoj-tserkvi/10.

³³ «Начало молитвы состоит в том, чтобы отгонять помыслы, приходящие при самом их появлении; середина молитвы — в том, чтобы ум заключался в словах, которые произносим словом или помышлением. Совершенство молитвы есть восхищение ко Господу, — говорит нам преподобный Иоанн Лествичник. — Молитва, по качеству своему, есть пребывание и соединение человека с Богом» (*Преподобный Иоанн Лествичник*. Лествица. Слово 28. О матери добродетелей, священной и блаженной молитве, и о предстоянии в ней умом и телом). [Электронный ресурс]. // Портал: Азбука веры. — URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Lestvichnik/lestvitsa-ili-skrizhali-dukhovnye/33/).

важнейшие сотериологические предпосылки. Для спасения необходимо, чтобы воля человеческая согласовывалась с волей Божией. Это согласование воли в святоотеческой традиции часто именовалось „синэргией“, то есть со-действием человека и Бога. Ещё Ориген говорил о необходимости Божией синэргии и нашего старания как необходимых предпосылок преуспевания в телесных и духовных добродетелях»³⁴. В ветхозаветный период взаимоотношения человека с Богом имели чётко определённую границу, поставленную не столько Богом и не столько онтологическими свойствами человека, сколько последствиями грехопадения. Человеку стал недостижим тот идеал, что раскрывался в изначальном замысле Творца. Пути духовного совершенствования были закрыты. Человеческая природа постепенно погружалась в пучину страстей, которые в свою очередь всё больше выходили из-под контроля. Скатывание в бездну греха для человека стало неизбежным следствием грехопадения. И Бог даёт людям, всё более теряющим нравственные ориентиры и целомудрие, границы. Первое — это ограничение во времени земного бытия. Бог сокращает время жизни человека, чтобы не дать преумножаться беззаконию: *«И сказал Господь Бог: не вечно Духу Моему быть пренебрегаемым человеками, потому что они плоть; пусть будут дни их сто двадцать лет»* (Быт. 6, 3). Этот срок вполне достаточен для того, чтобы человек определился в своём духовном выборе и смог проявить волю ко спасению. Второе — границы нравственные, переступая которые человек может потерять и свою духовную свободу, и самую душу. Заповеди Ветхого Завета — это та нижняя черта, за которой определённо начинается тьма и крайняя степень нравственного падения. Душа человека получает повреждение и перестаёт, какой-то своей частью, воспринимать Свет и Благодать. И чем дальше, тем больше: *«Яко пучина многа прегрешений моих, Спасе, и люте погружаюся согрешёнными моими»*³⁵. Самая суть заповедей была выражена в Синайском Декалоге. Ветхозаветные заповеди имели силу закона, и следствием их нарушения были не только потеря союза с Богом, но и лишение связи с сообществом их соблюдающих — ветхозаветной церковью. Нарушение заповеди могло сказаться не только потерей духовной жизни, но и земной, так как некоторые преступления карались смертной казнью. Следы строгости ветхозаветного подхода к нарушениям заповедей мы можем видеть в земном законодательстве цивилизованных обществ. Так как законодатель-

³⁴ «Замысел Божий о человеке и свобода воли: эсхатологическая перспектива» (Патриарх Кирилл). [Электронный ресурс]. // Портал: Патриархия.ру. — URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/57597.html#:~:text=Воля%20Божия%20вместе%20с%20волей,есть%20содействием%20человека%20и%20Бога/>.

³⁵ Стихира на стиховне. Октоих. Гл. 1 в Неделю вечера.

ство земное — это и есть проведение нижней границы ответственности свободной воли человека, опирающееся, как правило, в своей основе на общечеловеческое нравственное чувство, способность души к различению добра и зла — совесть, общее для всех в своих основных моментах. Эти основные вешки, предупреждающие человека об опасностях духовного и нравственного отступления, и выражены в Десяти заповедях Ветхого Завета.

Ветхий Завет — это путь закона, данного Богом как некоего основания, для жизни души. Причём апостол Павел понимает этот закон в широком смысле: не только как некоторый список предписаний и запретов для Богом избранного сообщества, но как некоторое выражение веры в Творца, доступное, в определённом смысле, и язычникам: *«Неужели Бог есть Бог иудеев только, а не и язычников? Конечно, и язычников, потому что один Бог, Который оправдает обрезанных по вере и необрезанных через веру»* (Рим. 3, 29–30). Отличие взгляда на закон апостола от традиционно-иудейского — в том, что, по его мысли, всё Божественное Откровение, а не только Тора и авторитетные толкования, являются для человека законом, даже если речь идёт о естественном откровении, доступном и для язычников: *«Ибо когда язычники, не имеющие закона, по природе законное делают, то, не имея закона, они сами себе закон: они показывают, что дело закона у них написано в сердцах, о чем свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую»* (Рим. 2, 14–15).

Нравственный закон направлял волю человека в русло воли Божией. Однако для падшей природы человека, искалеченной грехом, он был, в своём роде, костылями для инвалида. И в этом смысле был необходим для раскрытия человеку его нравственной повреждённости, или греховности, для понимания подлинного состояния падшей природы. Это имело воспитательное значение. «Чтобы врачевать болезнь, надо сначала вывести наружу скрытый яд её», — говорит святитель Иоанн Златоуст³⁶. Осознание собственной духовной немощи должно было инициировать поиски помощи свыше, возбуждать в человеке жажду праведности, искание правды Божией и путей, к ней приближающих.

Закон нравственный приоткрывал человеку природу души, нравственной и естественной средой обитания которой является добро, правда и воля Бога как отблески того света, которым сияло лицо пророка

³⁶ «Иже во святых отца нашего Иоанна Златоустаго, архиепископа Константинопольского, избранные творения. Беседы на книгу Бытия». Т. 4. Кн. 1. — СПб.: Изд-во СПбДА, 1898. — С. 664.

Моисея и о соприкосновении с которым впоследствии апостол Пётр на Фаворе скажет: *«Господи! хорошо нам здесь быть»* (Мф. 17, 4). Но, показывая и природу души, и её падшее состояние, закон не был в состоянии исцелить саму душу. Улучшить её может только Бог, Его Божественная благодать. Мы знаем, что *«закон дан чрез Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа»* (Ин. 1, 17), исцеление человеку даровано через Христа — Воплощённое Слово Божие, Которое *«обитало с нами, полное благодати и истины»* (Ин. 1, 14).

С момента Боговоплощения закон не упраздняется, но преображается. Отныне становится важнее уже не то, что человек делает, а как: с любовью к Богу и любовью к ближнему. В Евангелии от Марка в ответ книжнику, о том, какая заповедь наибольшая, Христос цитирует всё тот же ветхозаветный закон: *«Иисус отвечал ему: первая из всех заповедей: слушай, Израиль! Господь Бог наш есть Господь единый; и возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим, и всею крепостию твоею, — вот первая заповедь! Вторая подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя. Иной большей сих заповеди нет»* (Мк. 12, 29–31). Подлинным примером любви для нас является Сын Божий. Признаки пребывания в любви хорошо описаны апостолом Павлом в Первом послании к Коринфянам³⁷. Любовь главным образом проявляется посредством милости сердца — милосердием. Вот как об этом пишет святитель Василий Великий: *«Понял теперь, в чём состоит дарование нам Господом бытия по подобию? <...> Если ты станешь врагом зла, забудешь прошлые обиды и вражду, если будешь любить своих братьев и сочувствовать им, то уподобишься Богу. <...> Облекись в милосердие и благодать, дабы облечься во Христа»*³⁸. Сам Бог повелевает нам уподобиться Ему в милосердии³⁹. Таким образом, через осознанное следование

³⁷ *«Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится, не бесчинствует, не ищет своего, не раздражается, не мыслит зла, не радуется неправде, а сорадуется истине; все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит. Любовь никогда не перестает... А теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше»* (1 Кор. 13. 4–8, 13).

³⁸ *Святитель Василий Великий. Беседа I. О сотворении человека «по образу».* [Электронный ресурс]. // URL: http://www.odinblago.ru/vas_vel_po_obrazu.

³⁹ *«Правда Божественная явилась человечеству в Божественном милосердии и повелела нам уподобиться Богу совершенным милосердием (Мф. 5, 48), не какую другую добродетелью. Милосердие никого не осуждает, любит врагов, полагает душу за друзей, соделывает человека богоподобным»* (*Святитель Игнатий (Брянчанинов)*). Симфония по творениям святителя Игнатия, епископа Кавказского и Черноморского.

воле Божией, посредством исполнения заповедей, человек утверждается в любви и памятовании Бога. Человек начинает, как говорит нам Священное Писание, *«ходить перед Богом»* (см.: Быт. 5, 22).

В деле достижения богоподобия молитва и добродетельная жизнь, являясь важными признаками следования за Христом, всё же будут сами по себе недостаточными без средства, дарованного нам Самим воплотившимся Словом Божиим. Боговоплощение, как уже говорилось, исцелило и осватило человеческую природу. Эти благотворные изменения коснулись не только духовной и душевной составляющих, но, несомненно, самой плоти как неотъемлемой части человеческой природы. На горе Фавор ученики Христа видели личность воплощённого Слова, получили возможность созерцать Его в Собственной вечной славе, воспринимать энергию Божественной природы. *«Плоть Его, — говорит преподобный Иоанн Дамаскин, — прославляется с первой минуты появления из небытия в бытие, так что слава Божества становится славой Тела, ибо Один и Тот же Христос есть и Бог, и Человек, Единосущный Отцу, соприсродный и сродный нам... так что одна и та же слава — и Слова и Плоти»*⁴⁰. Хотя Божественная природа сама по себе для нас остаётся неприступной, её энергия и вечная слава пронизывают тварную природу, сообщается ей. Именно эту тварную природу, пронизанную Божественной энергией и приобщённой к вечной славе, предлагает нам Господь посредством Своего Пречистого Тела и Своей Крови, предложенных нам в главнейшем Таинстве Церкви Святой — Евхаристии. Греческое слово «евхаристия» — благодарение — делает акцент на одном из аспектов этого Таинства. Чем может человек отблагодарить Бога? Конечно же, исполнением Его Божественной воли и приобщением к Его Божественной любви — принятием в себя Христа. Славянский термин «причащение» — в смысле приобщения, единения — указывает на суть того, что происходит в этом Таинстве между верующим и Христом. Человек, приобщаясь Телу и Крови Христовой, пронизанными славой и энергией Божества, и сам становится причастным этой славе и энергии, становится на путь обожения. *«Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскрешу его в последний день»* (Ин. 6, 54), — говорит нам Сам Спаситель. Конечно, так или иначе все Таинства Церкви спасительны и призваны содействовать нам на пути богоуподобления. Но свя-

[Электронный ресурс] // Портал: Азбука веры. — URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ignatij_Brjanchaninov/simfoniya-po-tvorenijam-svjatitelja-ignatija-episkopa-kavkazskogo-i-chernomorskogo/131).

⁴⁰ *Преподобный Иоанн Дамаскин*. Слово на Преображение Господа и Спасителя нашего Иисуса Христа. [Электронный ресурс] // Портал: Азбука веры. — URL: https://azbyka.ru/otechnik/Petr_Smirnov/tserkovnaja-propoved-na-dvunadesjatye-prazdniki-chast-1/98.

тые отцы отводили особое место Святой Евхаристии на пути к Богу. Протопресвитер Иоанн Мейендорф, анализируя святоотеческие творения, пишет, что Евхаристия составляет содержание нашей жизни, а предшествующие Таинства — путь к этому средоточию⁴¹. Осознание того, Кого мы принимаем посредством этого Таинства, делает Евхаристию, без преувеличения, смыслом жизни христианина. Поэтому самым страшным наказанием для верующего является отлучение от Евхаристической жизни Церкви. Евхаристия — это, по сути, Таинство таинств, исполнение пророчеств и надежды, венец всего в Церкви, живое сердце богослужбной жизни, стержень иерархической структуры. Для христианина это — реальное участие в Царстве Божием по пути восхождения к обожению. Сама Церковь именуется апостолом Павлом Телом Христовым (см.: 1 Кор. 12). Вне Церкви приобщение к Таинствам невозможно. Поэтому евангельский путь человека к вечной жизни, к обожению — через Церковь Христову. Божественная благодать, даруемая в Таинстве, укрепляет и обновляет человека, исцеляет от ран греха, придаёт сил для молитвы и исполнения заповедей. Евхаристия делает жизнь христианина наполненной смысла, направляет его к должной цели.

Вышеперечисленные средства к достижению должны сопровождаться покаянием. Покаяние помогает увидеть истинное положение вещей — власть греха и страстей в собственной душе. Побуждает человека искать пути к исцелению. Возбуждает жажду богоискания. «Покаяние приводит к Богу человек и толпами собирает грешников»⁴². Покаяние — начало смирения, или нищеты духовной, которое возводит человека в славу благодати: *«Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное»* (Мф. 5, 3). Преподобный Симеон Новый Богослов особо подчёркивает, что богопознание без истинного покаяния невозможно, потому что оно-то и разгоняет греховный мрак сознания, дарует истинное самопознание и далее возводит человека до богопознания⁴³. Покаяние должно быть глубоким и искренним и впоследствии предполагает хранение совести, что,

⁴¹ «Мы получаем жизнь, начинаем её в крещении; мы движемся, продолжаем жить в Таинстве миропомазания; мы существуем, ибо содержание нашей жизни составляет Евхаристия» (Протопресвитер Иоанн Мейендорф. Святоотеческое богословие). [Электронный ресурс] // URL: <https://refdb.ru/look/1466784-p10.html>.

⁴² Преподобный Ефрем Сирин. «Энциклопедия Православной веры от А до Я в изречениях святых отцов». — С. 406.

⁴³ «Покаяние разгоняет неведение наше и приводит нас сначала к познанию человеческих вещей, самих себя и своего состояния, а потом к познанию и того, что выше нас, — вещей божеских, тайн веры нашей, незримых и недоведомых для некающихся» (Преподобный Симеон Новый Богослов. Слова. Слово 60. Первое богословское слово против тех, которые говорят, что Отец есть прежде Сына). [Электронный ресурс] // Портал: Азбука веры. — URL: https://azbyka.ru/otechnik/Simeon_Novyj_Bogoslov/slovo/60/.

в свою очередь, готовит нас к встрече с Господом в Таинстве Святой Евхаристии⁴⁴.

* * *

Здесь рассмотрены только главнейшие и общие для всех признаки духовной жизни на пути к богоуподоблению, потому как рассмотреть все не представляется возможным. Путь жизни и путь к Богу каждого человека индивидуален и неповторим. Но в идеале вся жизнь и все устремления должны быть направлены к цели, поставленной перед нами Богом, — к той цели, о которой каждый христианин напоминает себе, ежедневно читая молитву «Отче наш», — к богосыновству.

Господь явил Себя миру как истинный Сын Божий и истинный Сын Человеческий. Как Сын Божий Он принёс миру благодать спасения, даровал потерянную человеком в грехопадении возможность богоуподобления. Как Сын Человеческий был нам во всём подобен, кроме греха, исцелил падшую природу, явил образец подлинной любви. В соединении с Божественностью преодолел власть смерти, греха и дьявола. Господь Иисус Христос для нас явился откровением — каким Творец хочет видеть человека. Бог подаёт человеку спасительную Благодать посредством Таинств. Человек, направляя свою волю в русло воли Божией, идёт по пути добродетели, стремясь к Идеалу, явленному нам в Евангелии. Такое содействие Божией благодати и воли человека прокладывает последнему путь от образа к подобию. Следовательно, понятие «образа» относится к самой природе души. Понятие «подобия» — к будущему состоянию обожения, которое достигается духовно-нравственным совершенствованием человеческой природы. Образ Божий мы получаем вместе с бытием как высший дар, а подобие — потенциально как возможность богоуподобления.

Что же касается содержания самого образа Божия в человеке, то оно оказывается неисчерпаемо. Мы можем лишь отчасти назвать характерные черты образа Божия в человеке, такие как: разум, свобода, воля, творчество, вечность, познание, слово. Многие остаются за пределами

⁴⁴ «Храни совесть по отношению к Богу... храни совесть по отношению к ближнему... храни совесть к вещам, удаляясь излишества... храни совесть к самому себе. Не забывай того, что ты — образ и подобие Бога, что ты обязан представить этот образ в чистоте и святости Самому Богу. <...> Приготовь себя к исповеди и святому причащению слезами... уясни ими (слезами) Божественный образ, обнови подобие, потемнённое и обезображенное неправильными чертами и красками грязными. И Бог разрешит твои оковы, возрадуется слезами твоими» (*Святитель Игнатий (Брянчанинов)*). Слово о человеке. Глава: Сотворение человека. — М., 1997. — С. 24).

нашего понимания, потому как вся полнота свойств образа будет раскрыта при достижении начала богоподобия. Именно начала богоподобия, потому как Сам Творец безначален во всех Своих свойствах, следовательно, и перед человеком открываются бесконечные горизонты духовного совершенствования и богопознания. Что там, за этими горизонтами — *«не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его»* (1 Кор. 2, 9).