

Антропологический взгляд Афинагора Афинского на человека в картине бытия мира

Афинагор Афинский — учитель раннехристианской Церкви II века, апологет. До нас дошли два его сочинения: трактат «О воскресении мертвых» и «Прошение о христианах». Получив классическое платонико-философское образование, Афинагор применял его в своих апологиях для защиты христианского вероучения. К сожалению, до нас дошли незначительные сведения о личности этого выдающегося автора раннехристианской Церкви, что, возможно, обусловлено существованием в тот период нескольких Афинагоров, имевших отношение к христианской общине Афин.

Исследуя труды Афинагора Афинского, стоит говорить не о личности самого автора, а об авторитетности его трактатов с точки зрения христианского вероучения. По мнению ряда исследователей богословского наследия Афинагора, таких как П. П. Мироносицкий и отец иеромонах Кирилл (Зинковский), Афинагор относится к последователям школы гиппократиков. Такое заключение, по их мнению, можно сделать из того, что Афинагор в своём трактате «О воскресении мертвых» применяет терминологию, которой пользовались последователи Гиппократов для описания физических функций человека. Афинагор — первый из раннехристианских отцов Церкви, кто представляет человека с точки зрения анатомии. Это говорит о том, что Афинагор уходит от негативного понимания материи, представляя важность человеческого тела в его эсхатологии. Формируя представление о человеке как сложном дихотомическом существе, состоящем из тела и души, Афинагор вводит в христианское вероучение особое антропологическое представление о человеке, сопряжённое, в том числе, с медицинской наукой того времени. Такой новаторский подход Афинагора Афинского открывает совсем иное представление о человеке и его месте в картине бытия мира. Подобное сопряжение богословско-философского понимания человека с медицинско-техническим знанием о нём актуально и по сей день. Человек, по мнению Афинагора, является целостным существом, состоящим из тварного тела и бессмертной души, которые — по премудрому замыслу Творца Бога — не поддаются никакому разделению.

Прежде чем дать представление о взглядах Афинагора Афинского на человека в картине бытия мира, стоит упомянуть следующих христианских антропологов, занимавшихся исследованием его трактатов.

Одним из крупнейших отечественных исследователей трудов Афинагора по праву считается П.П.Мироносицкий. В его работе «Афинагор, христианский апологет II века»¹ освящается богословская проблематика представлений Афинагора о Боге и человеке, а также подтверждается авторство его трактатов. В работах архимандрита Киприана (Керна) «Патрология» и «Антропология святителя Григория Паламы»² досконально исследуется антропологическая концепция Афинагора, его восприятие материи и описание материи как тварного или тленного состояния. К.Е.Скурат в своих «Трудах по патрологии»³ отмечает светскость мнений Афинагора, а также его философско-рационалистический подход к христианскому учению. В исследовании К.И.Скворцова «Христианский философ Афинагор»⁴ философско-богословская концепция афинагоровского восприятия христианского вероучения рассматривается как апологетический фактор рационального доказательного вероучительного принципа раннехристианской Церкви. Иеромонах Кирилл (Зинковский) в своей работе «Учение о материи в sacramентально-антропологическом аспекте в трудах богословов Александрийской школы, великих каппадокийцев и преподобного Максима Исповедника»⁵ отмечает важность терминологического аппарата, выведенного Афинагором, при описании материи. Это говорит о том, что логическое построение описательного аппарата Афинагора является смещением философско-эллинистического знания о материи и человеке и христианского понимания материи и человека.

Среди зарубежных исследователей трудов Афинагора следует отметить Р. Гранта, Л. Барнарда, Б. Пудерона, Д. Руниа⁶. В большинстве своём

¹ *Мироносицкий П. П.* Афинагор, христианский апологет II века. — Казань: Типо-литография Императорского Университета, 1894.

² *Архимандрит Киприан (Керн).* Патрология / Свято-Сергиевский православный богословский институт в Париже. — М.-Париж, 1996; *Он же.* Антропология святителя Григория Паламы. — М.: Паломник, 1996.

³ *Скурат К. Е.* Воспоминания. Труды по Патрологии (I—V века). — М.: Троицкий собор г. Яхрома, 2006.

⁴ *Скворцов К. И.* Христианский философ Афинагор // «Труды Киевской Духовной Академии». — 1867. — № 5. — С. 143—169.

⁵ *Иеромонах Кирилл (Зинковский).* Учение о материи в sacramентально-антропологическом аспекте в трудах богословов Александрийской школы, великих каппадокийцев и преподобного Максима Исповедника: Дисс. ... д-ра богословия. — М.-СПб., 2014.

⁶ *Grant R.M.* Athenagoras or Pseudo-Athenagoras // «Harvard Theological Review». — 1954. — № 47. — P. 121—129; *Barnard L.W.* Athenagoras. De resurrectione: The Background and Theology of the 2nd Century Treatise on the Resurrection // «Studia Theologica cura Ordinum Theologorum Scandinavicornum edita» [Lund: Gleerup]. — 1976. — Vol. XXX. — P. 1—42; *Pouderon B.* L'Authenticité Du Traité Sur La Résurrection Attribué à l'Apologiste

зарубежные исследователи Афинагора Афинского высказывают предположения относительно принадлежности ему трактатов «О воскресении мертвых» и «Прошения о христианах», а также исследуют проблематику, связанную с философскими представлениями Афинагора о Боге, человеке, материи и использовании особого терминологического аппарата в апологетических трактатах.

Нам же видится, что Афинагор является первым учителем христианской Церкви, который представил человека как особое центральное дихотомическое существо в картине бытия мира, доказав важность человеческого тела в человеке и подтвердив особую значимость материи в картине бытия мира.

«И Бог, конечно, сотворил человека не напрасно — ибо Он премудр, а никакое дело премудрости не бывает напрасно, — и не для собственной пользы, ибо Он ни в чём не нуждается (Деян. 17, 24–25); Тому, Кто совершенно ни в чём не нуждается, ничто из созданного Им не может служить к собственной Его пользе. Также и не для кого-нибудь из созданных Им творений Он сотворил человека»⁷. По мнению Афинагора, Бог, будучи самодостаточен, творит человека для Самого Себя. Такое положение вещей говорит о том, что Божественная благодать в извечном своём замысле уже изначально заложила человека как самое наилучшее и главное творение Своего Премудрого Промысла. Бесспорно, для Афинагора такой богословско-философский подход есть единственное рациональное объяснение в вопросе причины творения человека.

Вторым богословско-философским аспектом, касающимся творения человека как центрального звена материального мира, для Афинагора является материальное воскресение человека. Важным пониманием в концепции воскресения человека у Афинагора является воскресение конкретного, целого, неповреждённого человеческого тела, соединённого с конкретной душой, которая до смерти обитала в конкретном теле. Любое механическое повреждение тела после воскресения будет устранено премудрой силой Творца. Афинагор говорит: «Воскресение разрушившихся тел есть дело и возможное, и угодное, и достойное Создателя»⁸. Относительно вопроса воскресения человека стоит сказать

Athénagore // «Vigiliae Christianae». – 1986. – Vol. 40. – Issue 3. – P. 226–244; *Runia D.T. Verba Philonica, ΑΓΑΛΜΑΤΟΦΟΡΕΙΝ, and the authenticity of the De Resurrectione attributed to Athenagoras* // «Vigiliae Christianae». – 1992. – Vol. 46. – Issue 4. – P. 313–327.

⁷ «Афинагора Афинейского, философа и христианина, рассуждение о воскресении мертвых» / Пер. с древнегреческого языка Михаила Протопопова. – СПб.: Тип. Св. Синода, 1791. – С. 11.

⁸ Там же. – С. 9.

следующее: по мнению П. П. Миросицкого, «истину воскресения человека впервые провозгласило в мир христианство: язычникам она не была известна. Язычникам была лишь известна идея бессмертия души, но не бессмертия всего человека в его целом составе»⁹. Как мы видим из афинагорского трактата «О воскресении мертвых», основной идеей воскресения человека является не призрачность восставшей плоти или воскресение человеческой души, а реальное воскресение конкретного человеческого тела в полном его составе, сопряжённое с конкретной душой человека, бывшей до его физической смерти. Такой афинагорский догмат о воскресении человека был чужд языческой философии, что принципиально прослеживается в богословской мысли Афинагора как ответ на несостоятельность понимания эллинистической философией материи и тела человека.

Теперь стоит рассмотреть механизм воскресения человека, представленный Афинагором, с точки зрения медико-технического знания того времени. Афинагор, говоря о воскресении человеческого тела, смерть которого наступила вследствие механических повреждений, а также тех тел, которые подверглись разного рода повреждениям после смерти, прибегает к следующим медико-техническим обоснованиям процесса смерти, разложения, а затем и самого воскресения: «Обыкновенно говорят, что многие тела погибших при кораблекрушениях и в реках делаются пищей рыб, также многие тела умирающих на войне или по другой какой-нибудь горестной причине и несчастью лишаящихся погребения, пожираются встречными животными. Когда таким образом тела истребятся и составляющие их части и члены распределятся по многим животным и посредством питания соединятся с телами питающихся, то, во-первых, говорят, невозможно их отделение, и к тому, во-вторых, присоединяют ещё более затруднительное. Так как из животных, напивавшихся телами человеческими, некоторые годны в пищу людям и, проходя чрез их чрево, соединяются с телами потребивших их, то по необходимости части людей, которые сделались пищей принявших их животных, поступают в тела других людей, так как напивавшиеся ими животные препровождают принятую пищу к тем людям, для которых сами они послужили пищей. Далее трагически говорят о детях, которых родители вследствие голода или бешенства решились пожрать»¹⁰. Далее Афинагор обосновывает несостоятельность аргументов языческой философии, касающихся невозможности воскресения человека, смерть которого наступила вследствие описанного механического повреждения. Свою

⁹ *Миросицкий П. П.* Афинагор, христианский апологет II века. – С. 254.

¹⁰ «Афинагора Афинейского, философа и христианина, рассуждение о воскресении мертвых». – С. 4.

апологию Афинагор выстраивает на медико-технических знаниях о разложении человеческой плоти и отделении её от иного органического вещества. Афинагор говорит: «Иначе они знали бы, что не всё, что принимает кто-нибудь, уступая внешней необходимости, обращается в среднюю пищу животному, но иное тотчас по принятии окружающими желудок частями портится и изблёвывается, отделяется или иным образом извергается, так что не подвергается даже первоначальному и естественному пищеварению, а не только что не соединяется с питающимся существом. Равным образом и не всё, что сварилось и подверглось первоначальному изменению, вполне поступает в питающиеся части тела, ибо иное в самом чреве утрачивает питательную силу, а иное после вторичного изменения и переваривания в печени отделяется и соединяется с чем-либо другим, не имеющим питательной силы. И после изменения, совершающегося в печени, не всё поступает в пищу людям, но отделяется в обыкновенных извержениях, и та пища, которая остаётся, иногда в самых питаемых членах и составах превращается во что-нибудь другое, смотря по преобладанию избыточествующего и более обильного вещества, которое обыкновенно повреждает или в себя обращает то, что к нему приводит»¹¹.

После рассуждений о механических повреждениях, разложении и смерти человека Афинагор приводит аргументацию в защиту процесса воскресения человека: «Воскресшие тела составятся опять из своих собственных частей, а из упомянутых веществ ни одно не будет их частью, даже не будет иметь и вида или места части, и притом не останется навсегда в воспринявших его членах тела и при воскресении их не воскреснет, так как для поддержания жизни тогда не будут нужны ни кровь, ни влага, ни желчь, ни воздух. А что сказать о телах человеческих, которые не назначены в пищу ни одному животному и которым, по достоинству природы, определена могила только в земле, так как Творец не назначил и другое какое из животных в пищу животным того же вида, хотя предоставил он свойственную природе их пищу находить в животных разного с ними рода? Так как с другой стороны противоестественное никогда не может поступить в пищу нуждающимся в ней членам и составам, а непоступающее в пищу не может соединиться с тем, чего оно не питает, то и тела людей никогда не могут соединиться с подобными им телами, для которых эта пища противоестественна, хотя нередко проходит чрез их чрево по какому-нибудь ужасному несчастью; не имея питательной силы и рассеявшись по тем частям вселенной, от которых получили первоначальное своё происхождение, вещества соединяются с теми последними

¹¹ «Афинагора Афинейского, философа и христианина, рассуждение о воскресении мертвых». — С. 4.

на время, на сколько каждому из них придётся; потом же они опять отделяются от них премудростью и силою Того, Кто снабдил всякое животное существо свойственными ему силами — и соответственно природе соединяются каждое со своим, хотя бы были они сожжены огнём или сгнили в воде, хотя бы были поглощены зверями или другими животными, хотя бы иной член, отторгнутый от целого тела, разложился прежде прочих членов. Соединившись опять друг с другом, они займут прежнее место, чтобы составить то же тело и дать новую жизнь тому, что умерло и совершенно разрушилось. Посредством этого весьма уместного соображения вместе со всеми вышеизложенными разум доказывает, что воскресение тел — дело возможное, значит, оно не невозможно для Бога»¹².

Как видно из вышеприведённого текста, Афинагор говорит, что воскресение человека — это процесс, заложенный Богом в человеческом естестве. Важно отметить то, что, обосновывая воскресение как естественный процесс в человеческом естестве, Афинагор прибегает к сугубо техническому описанию процесса смерти, разложения и воскресения. Процесс воскресения — это логическое действие завершённости жизни человека. Как видно из апологии Афинагора, процесс смерти умалется перед естественным процессом воскресения в человеческом естестве. По мнению отца архимандрита Киприана (Керна), «Афинагор проводит аналогию смерти и сна. „Сон есть брат смерти“. Во сне телесные чувства спят, а по пробуждении вновь начинают действовать»¹³.

Для более точного обозначения смены процессов смерти и воскресения в человеческом естестве, а также для описания материи Афинагор вводит термин «*μεταβλητή*». Отец иеромонах Кирилл (Зинковский) в своей докторской диссертации пишет о том, что данный термин — чисто технический, Афинагор пользуется им для описания материи¹⁴. Данный технический термин в восприятии Афинагора прежде всего относится к пониманию тленности материи. Текучесть, тленность и тварность у Афинагора — это синонимичные понятия, описывающие происходящие процессы в тварном мире. Любая материя, по мысли Афинагора, поддаётся изменению, в том числе поддаётся изменению и человеческая жизнь как форма тварности. Он говорит: «Ибо такова природа людей; из начала и по мысли Творца она получила в удел подвергаться изменениям и имеет жизнь и пребывание неодинаковое, но прерываемое то сном, то смертью, то переменами в каждом возрасте, так как последующий возраст не обна-

¹² «Афинагора Афинейского, философа и христианина, рассуждение о воскресении мертвых». — С. 7–8.

¹³ *Архимандрит Киприан (Керн)*. Антропология святителя Григория Паламы. — С. 94.

¹⁴ *Иеромонах Кирилл (Зинковский)*. Учение о материи в sacramентально-антропологическом аспекте... — С. 111.

руживается ясно в предыдущем»¹⁵. Как мы видим, тленность, текучесть, тварность у Афинагора не есть отрицательные понятия, а скорее это естественные процессы, заложенные Богом в человеческом естестве.

Как видно из вышесказанного, Афинагор воспринимает человека как особое творение Божие. Человек бессмертен, но логическое действие, приводящее к бессмертию, — это смерть. Сама смерть для Афинагора — это скорее некий механический процесс преобразования человека из одного состояния в другое. Важно отметить то, что Афинагор впервые в антропологическом аспекте использует следующие начальные элементы терминов «*διαλυ*», «*σωμ*», «*ἀναστ*»¹⁶: «*διαλυ*-» от «*διάλυσις*» (разложение, распадение), «*σωμ*-» от «*σῶμα*» (тело естественное — физическое, биологическое — часто указывает на части описательные в значении лица, человека), «*ἀναστ*» от «*ἀνάστασις*» (подъём, возрождение — для обновления; подъём, вставание — для сна, воскресение). Можно отметить и то, что Афинагор, описывая процессы изменения в человеческом естестве, использует чисто технические термины, заимствованные у гиппократиков.

Не менее важным фактом для Афинагора в антропологическом плане является соединение конкретного тела и конкретной души человека при воскресении. Он уделяет этому вопросу значительную часть своего трактата «О воскресении мертвых». К. И. Скворцов пишет: «Казалось бы, что Афинагор, желая доказать истину христианского учения о воскресении мертвых, постарается прежде всего подготовить своих читателей изложением доказательств „бессмертия“ души; но он не распространяется об этом предмете, а кратко и решительно высказывает свои убеждения касательно жизни будущей»¹⁷. Такое положение вещей обусловлено у Афинагора тем, что идея о бессмертии души была известна у язычников, а вот вопрос воскресения конкретного целого человека, его тела и души, был новым и неизвестным для языческого мира. По мнению отца архимандрита Киприана (Керна), «Афинагор в этом отношении является первым, кто заговорил на эту тему. Этот вопрос будет впоследствии неоднократно обсуждаться в богословской литературе, и поэтому позиция Афинагора, поставившего эту проблему, особенно значительна и интересна»¹⁸. По мнению Р. М. Мазаева, «итогом цикла существования тела

¹⁵ «Афинагора Афинейского, философа и христианина, рассуждение о воскресении мертвых». — С. 16.

¹⁶ *Иеромонах Кирилл (Зинковский)*. Учение о материи в sacramентально-антропологическом аспекте... — С. 115.

¹⁷ *Скворцов К. И.* Христианский философ Афинагор. — С. 15.

¹⁸ *Архимандрит Киприан (Керн)*. Патрология. — С. 107.

у Афинагора является обретение им нетленности в результате воскрешения, причём нетленность обретает именно материальное тело»¹⁹.

Говоря о месте человека в картине бытия мира, Афинагор прежде всего говорит о том, что человек — это бессмертное существо, причём как телесно, так и душевно: «...человек не есть уже человек, когда тело разрушилось или совершенно уничтожилось, хотя бы душа и продолжала существовать сама по себе, то совершенно необходимо, чтобы назначение людей находилось в каком-либо ином состоянии этого двухчастного живого существа»²⁰.

По мнению Афинагора, существенной отличительной чертой превосходства человека над миром является Суд Божий. Он говорит: «Если бы никогда не было никакого суда над человеческими деяниями, то люди не имели бы никакого преимущества перед животными»²¹. Этот факт обусловлен разумностью человека, могущего дать отчёт перед Богом за свои дела. Афинагор неоднократно указывает в своих апологиях значимость нравственно-аскетического критерия в жизни человека. «Афинагор вводит для человека обязательный нравственный критерий, отличающий нас, по его мысли, от всего остального творения. Афинагоровский человек, прежде всего, имеет прямую связь с Богом посредством своего тварного бытия. После воскресения — подъёма, возрождения — нужно обновление всего человека и в нравственном качестве. Для этого человеку нужно при его нынешнем существовании воздвигнуть свой ум для созерцания Творца»²². Ум в человеке, по мысли Афинагора, является звеном, связующим человека с Богом; очищая его, человек достигает видения Бога.

И в заключение. Афинагор Афинский является первым христианским апологетом, который говорил о воскресении человека. В его понимании в воскресении человека сокрыта глубокая идея индивидуальности человека как личности. Конкретизируя воскресение человека, говоря о том, что воскреснет конкретный человек, Афинагор доказывает истину христианского догмата о Воскресении Христовом. Благодаря особой заботе о человеке, Бог был готов на смерть ради него, чтобы теперь чело-

¹⁹ Мазаев Р. М. Апологетика Афинагора Афинского // «Сибирский философский журнал». — 2018. — Т. 16. — № 4. — С. 281.

²⁰ «Афинагора Афинейского, философа и христианина, рассуждение о воскресении мертвых. — С. 23.

²¹ Там же. — С. 19.

²² Священник Павел Мальнов. Афинагор Афинский о человеке и о Боге. [Электронный ресурс] // Православный портал «Иисус». — URL.: <https://jesus-portal.ru/truth/articles/afinagor-afinskiy-o-cheloveke-i-o-boge> (дата обращения: 06.05.2021).

век мог воскреснуть. Такая особая дружба Бога и человека, основанная на доверии Бога к человеку, указывает на превосходство человека над всем миром. Афинагор, выделяя материю как особое творение Божие, говорит о том, что Бог не гнушается Своего творения, центром которого является бессмертно-смертный человек, но смерть — это процесс естественно-природного цикла человеческой жизни, который приводит человека к реальному воскресению. Важность догмата о воскресении человека открывает новое представление о человеке в картине бытия мира. Благодаря апологетическим трактатам Афинагора, человечество получает ответ на самый важный вопрос: что такое смерть и что будет с человеком после неё? Как мы видим, эта животрепещущая тема смерти и дальнейший участи человека никогда не покидает пытливые умы человечества. Трактаты Афинагора Афинского — это «живительный клад» для ищущих ответы на вопрос о предназначении человека и его особом месте в картине бытия мира.