

Миссионерство

Дмитрий Александрович Устимчук
аспирант кафедры апологетики
Минской духовной академии
(Республика Беларусь)

Миссионерство в эпоху постсекуляризма

Современная миссия Православной Церкви с точки зрения её вероучения и официальных документов направлена на спасение каждого человека, и главной задачей православной миссии является не только научение вероучительным истинам, но и пробуждение в людях веры, воспитание в них христианского образа мысли и жизни. Церковная проповедь главным образом направлена на передачу опыта богообщения¹. Основанием миссии является так называемое «великое поручение» Спасителя своим ученикам: *«Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча соблюдать их все, что Я повелел Вам»* (Мф. 28, 19–20).

В преамбуле к концепции миссионерской деятельности Русской Православной Церкви² отмечено: «Миссия, как апостольство, всегда составляла главнейшую из обязанностей церковных людей как исполнение заповеди Господа Своим ученикам»³.

Говоря о миссионерской деятельности, предполагается, что она будет осуществляться не только в границах определённой территории, на которой проживают определённые группы людей, но и в определённом социально-культурном контексте.

¹ Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви. — Минск : Белорусская Православная Церковь, 2008. — С. 15.

² В данной статье речь пойдет о миссионерской деятельности на примере Русской Православной Церкви.

³ Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви. — Минск : Белорусская Православная Церковь, 2008. — С. 14.

На данный момент основным нормативным документом Русской Православной Церкви, который определяет направления, формы и методы миссионерской деятельности, является «Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви», разработанная Синодальным Миссионерским отделом Московского Патриархата и утверждённая на заседании Священного Синода в 2007 году⁴.

Этот документ, кроме определения направлений, форм и методов миссионерской деятельности, говорит о том, что наша миссионерская деятельность должна учитывать также определённые социально-культурные и иные особенности той местности, где будет осуществляться миссия. Он называет это «миссионерским полем». Концепция даже содержит следующий сразу после преамбулы пункт под названием «Особенности современного миссионерского поля Русской Православной Церкви».

Отмечается, что понятие «миссионерское поле» является ключевым понятием, которое определяет направление, методы и способы развития православной миссии на территории Русской Православной Церкви⁵.

В свете такой важности миссионерской деятельности для Церкви необходимо чёткое понимание того, каким является современное общество. Такое понимание необходимо для корректировки уже существующих методов миссионерской работы и для выработки новых.

Многие исследователи современного общества приходят к выводу, что современное общество является постсекулярным, поскольку оно характеризуется усилением роли религии.

Теме постсекулярного общества посвящены работы Юргена Хабермаса⁶ и Питера Бергера⁷. Идеи десекуляризации и возрождения роли религии в жизни современного общества нашли развитие в России среди таких исследователей в области религии, как Александр Кырле-

⁴ Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви. — Минск : Белорусская Православная Церковь, 2008. — 43 с.

⁵ Там же. — С. 17.

⁶ Хабермас Ю. Против воинствующего атеизма / Ю.Хабермас // Русский Журнал [Электронный ресурс]. — URL : <http://www.russ.ru/pole/Protiv-voinstvuyuschego-ateizma#12>. — Дата доступа : 05.03.2020.

⁷ Berger, P.L. The Desecularization of the World: A Global Overview / P.L. Berger // Berger, P.L. The Desecularization of the World : Resurgent Religion and World Politics / P.L.Berger. — Washington D.C. : Ethics and Public Policy Center, 1999. — P. 135.

жев⁸, Александр Морозов⁹, Илья Вевюрко, Павел Костылев, Дмитрий Узланер¹⁰, Дмитрий Богатырёв, Марина Шишова¹¹, Юлия Синелина¹², Елена Руткевич¹³, Мария Мчедлова¹⁴.

Термин «постсекулярное общество» был введён в 2001 году известным немецким философом и социологом Юргеном Хабермасом для того, чтобы описать условия, когда наличие религии в публичном пространстве становится общепринятой нормой. Юрген Хабермас сформулировал эту гипотезу постсекулярного концепта исходя из опыта западных стран¹⁵. Исследователи из Русской христианской гуманитарной академии Дмитрий Богатырёв и Марина Шишова в своей статье «Постсекулярная гипотеза и особенности российской секулярности»¹⁶ отмечают, что понятие постсекулярности может быть полностью приложимо и к реалиям российского общества¹⁷.

⁸ *Кырлежев А.И.* Секуляризация и постсекулярное общество / А.И.Кырлежев // Научно-богословский портал Богослов.ru [Электронный ресурс]. — URL : <http://www.bogoslov.ru/text/1314267.html>. — Дата доступа : 16.10.2019.

⁹ *Морозов А.Г.* Наступила ли постсекулярная эпоха? / А.Г. Морозов // Журнал «Континент», №131. — 2007. // Журнальный зал [Электронный ресурс]. — URL : <http://magazines.russ.ru/continent/2007/131/mo9.html>. — Дата доступа : 13.02.2020.

¹⁰ *Шишков А.* Осмысление понятия «постсекулярное» в русскоязычной периодике за последнее десятилетие / А. Шишков // Научно-богословский портал БОГОСЛОВ.RU [Электронный ресурс]. — URL : <http://www.bogoslov.ru/text/733826.html>. — Дата доступа : 30.02.2020.

¹¹ *Богатырёв Д.К., Шишова М.И.* Постсекулярная гипотеза и особенности российской постсекулярности / Д.К. Богатырев, М.И. Шишова // Вестник Русской христианской гуманитарной академии, Т. 16, Вып. 3, 2015. — С. 95–109.

¹² *Синелина Ю.Ю.* Циклический характер процесса секуляризации в России: автореферат диссертации на соискание ученой степени доктора социологических наук. / Ю.Ю.Синелина. — М. : 2009 // Институт социально-политических исследований РАН [Электронный ресурс]. — URL : <http://isprgas.ru/pics/File/avtoref-09/Sinolina.pdf>. — Дата доступа : 21.02.2020.

¹³ *Руткевич Е.Д.* Социология духовности»: проблемы становления / Е.Д.Руткевич // Вестник Института социологии. — 2014. № 9. — С. 36–65.

¹⁴ *Мчедлова М.М.* Влияние религии на ценностное сознание россиян / М.М.Мчедлова // Российское общество и вызовы времени. Книга первая / М.К.Горшков [и др.]; под ред. Горшкова М.К., Петухова В.В.; Институт социологии РАН. — М. : «Весь Мир», 2015. — С. 166–197.

¹⁵ Юрген Хабермас говорит о собирательном Западе — Западная Европа и Северная Америка.

¹⁶ *Богатырёв Д.К., Шишова М.И.* Постсекулярная гипотеза... — С. 95–109.

¹⁷ Там же. — С. 97.

Ещё начиная с эпохи Просвещения процесс секуляризации как утраты религией общественного значения активно развивался. Эта тенденция усилилась в XX веке из-за развития социальных процессов в обществе: индустриализации, урбанизации, появления новых форм научного знания, трансформаций в политической жизни. На современном этапе развития социума религия начинает играть существенную роль не только на микроуровне — в жизни отдельных индивидуумов, но и на макроуровне — в обществе в целом.

Согласно утверждению Юргена Хабермаса, «церкви и религиозные организации всё в большей мере берут на себя роль „интерпретирующих сообществ“, действующих на публичной арене в секулярной среде. Они могут оказывать воздействие на формирование общественного мнения и общественной воли, внося свой вклад в обсуждение ключевых тем — независимо от того, насколько убедительны их аргументы»¹⁸. В качестве примеров таких общественных выступлений Хабермас приводит инициативу по запрету абортов, вопросы биоэтики и другие дискуссии, так или иначе связанные с духовно-нравственными ценностями.

Религиозные аргументы, убеждён Хабермас, сегодня могут стать решающим элементом в публичной дискуссии. Он приходит к следующему выводу: «Сегодня у нас сложилась ситуация, когда церковные сообщества интерпретации соревнуются с секулярными сообществами интерпретации. Если посмотреть со стороны, то нельзя считать невероятной ситуацию, когда окажется, что монотеистические традиции обладают языком с таким семантическим потенциалом, который всё ещё не исчерпан и может обнаружить преимущества, по сравнению с секулярными традициями, с точки зрения способности объяснять мир и формировать идентичность»¹⁹.

Под понятием «постсекулярное» Юрген Хабермас понимает инструмент, который в рамках секуляризированной идеологии призван создать определённые условия существования для представителей традиционных религий, а также ввести религию в процесс общественного диалога.

Одновременно с Хабермасом о возвращении религии в общественную жизнь заговорил американский социолог Питер Бергер, представив

¹⁸ Хабермас Ю. Против «воинствующего атеизма». «Постсекулярное» общество — что это такое? // Ю.Хабермас // Исламский портал. Оперативно о вечном [Электронный ресурс]. — URL : <http://www.islam-portal.ru/communication/stat/100/1411/>. — Дата доступа : 16.02.2020.

¹⁹ Habermas, J. Exkurs: Transzendenz von innen, Transzendenz ins Diesseits. / J. Habermas // Habermas J. Texte und Kontexte. — Frankfurt am Main. : Suhrkamp, 1992. — S. 131.

своё исследование «Десекуляризация мира»²⁰. Он определяет десекуляризацию как противоположный секуляризации процесс, в ходе которого религия возрождает своё влияние на общество. Иными словами, религия перестаёт быть частным делом отдельных людей или групп и расширяет сферу своего присутствия во всех главных областях жизни общества, а также влияет на мотивацию людей в этих областях.

Бергер также утверждает, что, несмотря на отмечающиеся в обществе процессы секуляризации, мир сегодня является таким же яростно религиозным, каким был всегда. Если раньше в основе секуляризма, как отмечает исследователь, лежал процесс, когда определённому религиозному мировоззрению противостояли не только другие религии, но и нерелигиозные мировоззрения, то сегодня это противостояние сводится (главным образом) к противостоянию небольшой, но при этом влиятельной группы интеллектуалов, которые и являются главными носителями идей секуляризации.²¹

Исследователи Дмитрий Богатырёв и Марина Шишова отмечают, что постсекулярность не означает завершение секуляризации. Этот процесс продолжается в новых формах. При этом не происходит перекодировка культурной матрицы, вследствие чего религиям и конфессиям, традиционно присущим обществу, становится трудно занять центральное ценностно- и смыслообразующее место в культуре. Кроме того, процесс глобализации способствует формированию ситуации взаимодействия разных религиозных традиций в границах одного правового и культурного поля. В том числе взаимодействие происходит как духовно примитивными традициями (христианство, ислам в отношении язычества), так и традициями с высокоразвитыми духовно-интеллектуальным и миссионерским потенциалами. И наконец, сами религии под влиянием секуляризации внутренне меняются. Сохраняя целостность вероучения и культа, они начинают выстраивать своё поведение в социуме по тем моделям, которые сформировались уже в индустриальном обществе. Религиозные организации действуют как политические партии, которые сражаются за электорат, или как промышленные корпорации, борющиеся за потребителя. В оборот вводятся такие понятия, как, например, «имидж конфессий» и «рынок религиозных услуг». Кроме того, нельзя не отметить влияния средств массовой информации, которые превращают традицион-

²⁰ Berger, P.L. The Desecularization of the World... — P. 1–18.

²¹ Руткевич Е.Д. Западная социология о перспективах религии / Е.Д.Руткевич // Религия в самосознании народа (религиозный фактор в идентификационных процессах) / Отв. ред. М.П.Мчедлов. — М. : Ин-т социологии РАН, 2008. — С. 414–442.

ные святыни в бренды. При этом успехи религиозных лидеров связываются напрямую с их медийными образами²².

Российский исследователь Александр Кырлежев в своей статье «Постсекулярная эпоха» отмечает, что она (эпоха) наступает после полного завершения эпохи секуляризации и определяет постсекулярную эпоху как эпоху «ценностного плюрализма», где набирают силу квазирелигиозные воззрения²³.

В качестве примера данной тенденции социолог религии Е. Д. Руткевич приводит исследование религиозности в Голландии, согласно которому нью-эйджевские квазирелигиозные движения набирают в этой стране гораздо большую популярность, чем традиционный для нее протестантизм²⁴.

Александр Кырлежев поясняет: «Плюрализм в общерелигиозной сфере оборачивается не секуляризмом, а политеизмом. Его материя — весь спектр религиозных идей и практик, информация о которых (или об источниках которых) доступна всем в едином информационном пространстве Интернета»²⁵.

Одной из важных черт постсекулярного мира, по мнению исследователей из Русской христианской гуманитарной академии Дмитрия Богатырёва и Марины Шишовой, является интенсивно протекающая гибридизация религиозных течений. Это не только рост «новых религиозных движений», но и появление сочетаний и симбиозов, таких как, например, харизматические католики, американское православие, которое интегрирует пятидесятнические общины.²⁶

Становление процесса десекуляризации на постсоветском пространстве началось приблизительно в 1991 году, когда официальные представители традиционных конфессий получили право активно действовать в публичном пространстве. Возвращение религии в социум можно проследить на примере Русской Православной Церкви, когда священнослужители стали публиковать высказывания в средствах массовой информации по актуальным вопросам жизни общества. Кроме этого, был принят

²² Богатырёв Д.К., Шишова М.И. Постсекулярная гипотеза... — С. 102.

²³ Кырлежев А. Постсекулярная эпоха / А.Кырлежев // Континент, №120, 2004. // Журнальный зал [Электронный ресурс]. — URL : <http://magazines.russ.ru/continent/2004/120/kyr16.html>. — Дата доступа : 12.03.2020.

²⁴ Руткевич, Е.Д. Западная социология о перспективах религии / Е.Д.Руткевич // Религия в самосознании народа (религиозный фактор в идентификационных процессах) / Отв. ред. М.П. Мчедлов — М. : Институт социологии РАН, 2008, с. 414–442.

²⁵ Кырлежев А. Постсекулярная эпоха...

²⁶ Богатырёв Д.К., Шишова М.И. Постсекулярная гипотеза... — С. 102.

целый ряд документов, которые разъясняли суть церковно-общественного взаимодействия. Наиболее важными из них могут быть названы «Основы социальной концепции Русской Православной Церкви»²⁷, «Основы учения Русской Православной Церкви о достоинстве, свободе и правах человека»²⁸, «Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви»²⁹, а также «Основные принципы отношения Русской Православной Церкви к инославиям»³⁰.

Особо следует отметить, что религиозные проявления в постсекулярном обществе носят медийный характер. Так, например, исследователь информационной деятельности религиозных организаций Крис Артур отмечает, что «любое выражение человеческой религиозности — это неизбежно медийное выражение, которое доходит до нас благодаря различным средствам коммуникации»³¹.

Например, активно используемые сегодня социальные сети являются не просто коммуникационными каналами, посредством которых транслируются религиозные взгляды на происходящие в обществе события, но они являются каналом, с помощью которого осуществляется плодотворный диалог между Церковью и обществом по ряду актуальных проблем. Например, в православных сообществах социальной сети ВКонтакте обсуждается не только богословская и внутривославная проблематика, но и вопросы общественной нравственности, экономические, политические, социальные вопросы жизни общества.

Американский исследователь религиозных Интернет-сообществ Хейди Кэмпбэлл отмечает, что в западных, прежде всего в американских религиозных Интернет-сообществах в социальной сети Facebook, наблю-

²⁷ Основы социальной концепции Русской Православной Церкви // Собрание документов Русской Православной Церкви. Т. 2, ч. 2: Деятельность Русской Православной Церкви. — М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2015. — С. 103–219.

²⁸ Основы учения Русской Православной Церкви о достоинстве, свободе и правах человека // Собрание документов Русской Православной Церкви. Т. 2, ч. 2: Деятельность Русской Православной Церкви. — М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2015. — С. 288–307.

²⁹ Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви. — Минск : Белорусская Православная Церковь, 2008. — 43 с.

³⁰ Основные принципы отношения Русской Православной Церкви к инославиям // Собрание документов Русской Православной Церкви. Т. 2, ч. 2: Деятельность Русской Православной Церкви. — М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2015. — С. 44–77.

³¹ *Arthur, C. Religion and the media / C. Arthur.* — Oxford : Oxford University Press, 1993. — 302 p.

дается явление, когда формируются целые «кибер-приходы», проводятся «онлайн-богослужения» и т.д.³²

Необходимо отметить, что участие в православных Интернет-сообществах не должно заменять их членам участие в духовной жизни в рамках общины определённого храма, поскольку православная духовность осуществляется исключительно в контексте реальной жизни, а Интернет-сообщества рассматриваются как инструмент миссии. В то же время Кэмпбэлл отмечает, что многие Интернет-сообщества не формируют специфическую Интернет-религиозность, а дополняют деятельность реальных религиозных общин в информационном контексте³³.

Вопреки некоторым утверждениям о том, что современный мир является безрелигиозным или атеистическим, современные исследователи говорят об обратном и называют это общество постсекулярным.

Это общество характеризуется возрастающей ролью религии во всех сферах общественной жизни, в том числе и в виртуальном пространстве сети Интернет.

Следует отметить, что в современном постсекулярном обществе получают распространение не только традиционные религиозные взгляды, но и различные квазирелигиозные взгляды.

Поскольку, по утверждению Юргена Хабермаса, именно «Церкви и религиозные организации всё в большей мере берут на себя роль „интерпретирующих сообществ“, действующих на публичной арене в секулярной среде, они могут оказывать воздействие на формирование общественного мнения и общественной воли, внося свой вклад в обсуждение ключевых тем — независимо от того, насколько убедительны их аргументы»³⁴. В связи с этим необходимо тщательно фильтровать то, что Церковь говорит по поводу какого-либо события. Качество и своевременность подачи материалов обеспечит им длительное существование в публичном пространстве.

³² *Campbell, H.* The question of Christian community online: the case of «Artist World Network» / H. Campbell, P. Calderon. // *Studies in World Christianity*, Volume 13 Issue 3, 2008. — p. 261–277.

³³ *Campbell, H.* Understanding the Relationship between Religion Online and Offline in a Networked Society / H. Campbell // *Journal of the American Academy of Religion*, March 2012, Vol. 80, No. 1. — p. 64–93.

³⁴ *Хабермас Ю.* Против «воинствующего атеизма». «Постсекулярное» общество — что это такое? // Ю.Хабермас // Исламский портал. Оперативно о вечном [Электронный ресурс]. — URL : <http://www.islam-portal.ru/communication/stat/100/1411/>. — Дата доступа : 16.02.2020.

Важным является замечание исследователя информационной деятельности религиозных общин Криса Артура, который отмечает, что в постсекулярном обществе «любое выражение человеческой религиозности — это неизбежно медийное выражение, которое доходит до нас благодаря различным средствам коммуникации»³⁵. Поэтому следует уделять особое внимание именно медийному освещению любой миссионерской идеи (не действия, но именно идеи).

Эксперт в сфере Интернет-медиа американец Никлас Карр добавляет, что с момента своего появления Интернет стал «вместилищем квазирелигиозных устремлений», а с переходом в эпоху Web 2.0 данная тенденция усилилась³⁶. Речь идёт не просто о пропаганде разных сект и религиозных движений в Интернете, но и об отношении к Интернету как к какому-то квазирелигиозному опыту коммуникации, который «освобождает» индивида от традиционных социальных связей и «присваивает» пользователю свойства виртуальности. Таким образом, можно констатировать, что развитие Интернет-технологий способствует индивидуализации религиозной идентичности, в основе которой лежит личностное отношение к священному. Это особо акцентирует внимание на таком виде миссионерства, как личное свидетельство от сердца к сердцу.

Сам акт веры в этом контексте — уже не личное дело, но некий акт если не демонстративный, то медийный. В свою очередь это накладывает определённые ограничения и диктует свои правила.

Кроме того, можно отметить, что Интернет как «вместилище квазирелигиозных устремлений» является хорошей площадкой, где различные религиозные взгляды не только трансформируются, но и неизбежно смешиваются между собой, порождая сложные формы религиозности.

Литература и источники

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. – М.: РБО, 2000. – 1337 с.
2. *Богатырёв Д.К., Шишова М.И.* Постсекулярная гипотеза и особенности российской постсекулярности / Д.К. Богатырёв, М.И. Шишова // Вестник Русской христианской гуманитарной академии. – Т. 16. Вып. 3, 2015. – С. 102.

³⁵ Arthur C. Religion and the media. Oxford: Oxford University Press, 1993. – 302 p.

³⁶ *Карр Н.* Бездушность Веб 2.0 / Н.Карр // Журнал Компьютера Онлайн [Электронный ресурс]. — URL : <http://old.computerra.ru/think/239597/>. — Дата доступа : 30.09.2019.

3. Карр Н. Бездушность Веб 2.0 / Н.Карр // Журнал Компьютерра Онлайн [Электронный ресурс]. URL: <http://old.computerra.ru/think/239597/> (дата обращения: 30.02.2020)
4. Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви. – Минск : Белорусская Православная Церковь, 2008. – 43 с.
5. *Кырлежев А.* Постсекулярная эпоха / А.Кырлежев // Континент, №120, 2004. // Журнальный зал [Электронный ресурс]. URL: <http://magazines.russ.ru/continent/2004/120/kyr16.html> (дата обращения: 12.03.2020)
6. *Кырлежев А.И.* Секуляризация и постсекулярное общество / А.И.Кырлежев // Научно-богословский портал Богослов.ru [Электронный ресурс]. URL: <http://www.bogoslov.ru/text/1314267.html> (дата обращения: 16.10.2019)
7. *Морозов А.Г.* Наступила ли постсекулярная эпоха? / А.Г.Морозов // Журнал «Континент», №131. – 2007 [Электронный ресурс]. URL: <http://magazines.russ.ru/continent/2007/131/mo9.html> (дата обращения: 13.02.2020)
8. *Мчедлова М.М.* Влияние религии на ценностное сознание россиян / Е.Д.Мчедлова // Российское общество и вызовы времени. Книга первая / М.К.Горшков [и др.]; под ред. М.К.Горшкова, В.В.Петухова; Институт социологии РАН. – М. : «Весь Мир», 2015. – С. 166–197.
9. Основные принципы отношения Русской Православной Церкви к инославию // Собрание документов Русской Православной Церкви. – Т. 2, ч. 2: Деятельность Русской Православной Церкви. — М.: Изд. Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2015. — С. 44–77.
10. Основы социальной концепции Русской Православной Церкви // Собрание документов Русской Православной Церкви. Т. 2, ч. 2: Деятельность Русской Православной Церкви. — М.: Изд. Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2015. — С. 103–219.
11. Основы учения Русской Православной Церкви о достоинстве, свободе и правах человека // Собрание документов Русской Православной Церкви. Т. 2, ч. 2: Деятельность Русской Православной Церкви.– М.: Изд. Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2015. — С. 288–307.
12. *Руткевич Е.Д.* Западная социология о перспективах религии / Е.Д.Руткевич // Религия в самосознании народа (религиозный фактор в идентификационных процессах) / Отв. ред. М.П.Мчедлов – М. : Институт социологии РАН, 2008. – С. 414–442.

13. Руткевич Е.Д. Социология духовности»: проблемы становления / Е.Д.Руткевич // Вестник Института социологии. – 2014. – № 9. – С. 36–65.
14. Синелина Ю.Ю. Циклический характер процесса секуляризации в России: автореферат диссертации на соискание ученой степени доктора социологических наук. / Ю.Ю.Синелина. — М. : 2009 // Институт социально-политических исследований РАН [Электронный ресурс]. URL: <http://isprras.ru/pics/File/avtoref-09/Sinelina.pdf> (дата обращения: 21.02.2020)
15. Хабермас Ю. Против «воинствующего атеизма». «Постсекулярное» общество — что это такое? // Ю.Хабермас // Исламский портал. Оперативно о вечном [Электронный ресурс]. URL: <http://www.islam-portal.ru/communication/stat/100/1411/> (дата обращения: 16.02.2020).
16. Шишков А. Осмысление понятия «постсекулярное» в русскоязычной периодике за последнее десятилетие / А.Шишков // Научно-богословский портал БОГОСЛОВ.RU [Электронный ресурс]. URL: <http://www.bogoslov.ru/text/733826.html> (дата обращения: 30.07.2020)
17. Arthur, C. Religion and the media / C.Arthur. – Oxford : Oxford University Press, 1993. – 302 p.
18. Berger, P.L. The Desecularization of the World: A Global Overview / P.L.Berger // Berger P.L. The Desecularization of the World : Resurgent Religion and World Politics / P.L.Berger. – Washington D.C. : Ethics and Public Policy Center, 1999. – P. 135.
19. Campbell, H. The question of Christian community online: the case of «Artist World Network» / H.Campbell, P.Calderon. // Studies in World Christianity, Volume 13 Issue 3, 2008. – p. 261–277.
20. Campbell, H. Understanding the Relationship between Religion Online and Offline in a Networked Society / H.Campbell // Journal of the American Academy of Religion, March 2012, Vol. 80, No. 1. – p. 64–93.
21. Habermas, J. Exkurs: Transzendenz von innen, Transzendenz ins Diesseits. / J.Habermas // Habermas, J. Texte und Kontexte. — Frankfurt am Main. : Suhrkamp, 1992. — P. 131.